

وتأمل عظمة الأسلوب في ﴿وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ۖ﴾ (١٥) .  
[لقمان] فلم يقل مثلاً أعطهم معروفًا ، إنما جعل المعروف مصاحبة  
تقتضى متابعتهم وتفقد شأنهما ، بحيث يعرف الابن حاجة أبيه ،  
ويعطيها قبل أن يسألا ، فلا يلجئهما إلى نل السؤال ، وهذا في ذاته  
إحسان آخر .

كالرجل الذي طرق بابه صديق له ، فلما فتح له الباب أسر له  
الصديق بشيء فدخل الرجل وأعطى صديقه ما طلب ، ثم دخل بيته  
يبكى فسأله زوجته : لم تبكى وقد وصلتته ؟ فقال : أبكى لأننى  
لم أفقد حاله فأعطيه قبل أن يذل نفسه بالسؤال .

والحق - تبارك وتعالى - حين يقول بعد الوصية بالوالدين :  
﴿إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (١٥) [لقمان] إنما لينبهنا أن  
البر بالوالدين ومصاحبتهم بالمعروف لن أنفسى لك ذلك ، إنما سيكتب  
لك ، وسيكون فى ميزانك : لأنك أطعت تكليفى وأمرى ، وأديت ، فلك  
الجزاء لأنك عملت عملاً إيمانياً لا بد أن تثاب عليه .

﴿يَبْنِىٰ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ  
فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمٰوٰتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ  
يَأْتِ بِهَا اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ (١٦)

﴿يَبْنِىٰ ۖ﴾ (١٦) [لقمان] نداء أيضاً للتلطف والترقيق ﴿إِنَّهَا إِن  
تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ ۖ﴾ (١٦) [لقمان] يريد لقمان أن يدل ولده على  
صفة من صفات الحق سبحانه ، هى صفة العلم المطلق الذى لا تخفى  
عليه خافية ، وكأنه يقول له : إياك أن تظن أن ما يخفى على الناس

يخفى على الله تعالى ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٤) [الملك]

وكما أن الله تعالى لا يخفى عليه مثقال حبة من خردل ، حتى إن كانت في باطن صخرة ، أو في السموات ، أو في الأرض ، كذلك لا تخفى عليه حسنة ولا سيئة مهما دُفنت ، ومهما حاول صاحبها إخفاءها .

وقلنا : إن المستشرقين وقفوا عند مسألة علم الله الخفى بخفايا خلقه . وعند قوله تعالى : ﴿يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ (١١٠) [الأنبياء] يقولون : الله يمتنُّ بعلم ما نكتم ، فكيف يمتنُّ بعلم الجهر ، وهو معلوم للجميع ؟

ونقول : الحق سبحانه في قوله : ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ (١١٠) [الأنبياء] لا يخاطب فرداً ، إنما يخاطب جماعة ، فهو يعلم جَهْرَ الجماعة في وقت واحد ، ومثلنا لذلك بمظاهرة مثلاً ، فيها الآلاف من البشر يهتفون بأصوات مختلفة وشعارات شتى ، منها ما يعاقب عليه القانون ، فهل نستطيع مع اختلاط الأصوات وتداخلها أن تُمَيِّزَ بينها ، وتُرْجِعَ كل كلمة إلى صاحبها ؟

إنك لا تستطيع ، مع أن هذا جهر يسمعه الجميع ، أما الحق - تبارك وتعالى - فيعلم كل كلمة ، ويعلم مَنْ نطق بها ويردُّ كل لفظ إلى صاحبه . إذن : من حقه تعالى أن يمتنُّ بعلم الجهر - بل إن علم الجهر أعظم من علم السرِّ وأبلغ .

وقوله تعالى ﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ (١٦) [الناس] أي : وزن حبة الخردل ، وكانت أصغر شيء وقتها ، فجعلوها وحدة قياس للقلة ، وليس لك الآن أن تقول : وهل حبة الخردل أصغر شيء في

الوجود ؟ فالقرآن ذكرها مثالا للصَّغَر على قدر معرفة الناس بالأشياء عند نزوله ، أما من حيث التحقيق فقد ذكر القرآن الذرة والأقل منها .

لذلك لما اخترعوا في ألمانيا أسطوانة تحطيم الجوهر الفرد ( أى الجزء الذى لا يتجزأ ) ، واستطاعوا تفتيت الذرة ، ظنوا أن فى هذه العملية مأخذاً على القرآن ، فقد ذكر القرآن الذرة ، وجعلها مقياساً دينياً فى قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴾ (٧) ومن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ (٨) [الزلزلة] لكن لم يذكر الأقل منها ، ومعلوم أن الجزء أصغر من كله .

ونقول : قرأتم شيئاً وغابت عنكم أشياء ، ولو كان لديكم إمام بكلام الله لعلمتم أن فيه احتياطاً لما توصلتم إليه ، ولما ستتوصلون إليه فيما بعد ، واقرأوا إن شئتم قول الله تعالى عن الذرة : ﴿ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [يونس]

بل نقول : إن الاحتياط هنا احتياط مركب ، فلم يقل صغير إنما قال ( أصغر ) وهذا يدل على رجود رصيد فى كلام الله لكل مُفْتَت من الذرة .

وقوله : ﴿ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ .. ﴾ (١٦) [لقمان] ﴿ فِي صَخْرَةٍ .. ﴾ (١٦) [لقمان] أى : على حكمة الوجود ، وفى أضيق مكان ﴿ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ .. ﴾ (١٦) [لقمان] يعنى : فى المتسع الذى لا حدود له . فلا فى الضيق المحكم ، ولا فى المتسع يخفى على الله شيء ﴿ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ .. ﴾ (١٦) [لقمان] واستصحب حيثيات الإتيان بها بوصفين لله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ (١٦) [لقمان]

وجمع بين هاتين الصفتين ؛ لأنك قد تكون خبيراً بالشئ عالماً بمكانه ، لكنك لا تستطيع الوصول إليه ، كأن يكون في مكان ضيق لا تنفذ إليه يدك ، وعندها تستعين بآلة دقيقة كالملقاط مثلاً ، فالخبرة موجودة ، لكن ينقصك اللطف في الدخول .

والحق - سبحانه وتعالى - لطيف ، فهما صَغُرَت الأشياء ودَقَّتْ يصل إليها ، فهو إذن عليم خبير بكل شئ مهما صغر ، قادر على الإتيان به مهما دق ؛ لأنه لطيف لا يمنعُه مانع ، فصفا اللطف هذه للتغلغل في الأشياء .

ونحن نعلم أن الشئ كلما دقَّ ولَطَفَ كان أعنف حتى في المخلوقات الضارة ، وسبب أن أوضحنا هذه المسألة بمن بيتا في الخلاء ، وأراد أن يؤمن نوافذه من الحيوانات والحشرات الضارة ، فوضع على النوافذ شبكة من الحديد تمنع اللصوص والحيوانات الكبيرة ، ثم تذكر الفئران والثعابين فضيق الحديد ، ثم تذكر الذباب والناموس فاحتاج إلى شئ أضيق وأدق ، إذن : كلما كان عدوك لطيفاً دقيقاً كان أعنف ، واحتاج إلى احتياط أكثر .

فقوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾ [١٦] [لقمان] يعنى : لا يحوزه علم بالمكان ، ولا سهولة ويسر في الوصول إلى الأشياء .

كانت هذه بعض وصايا لقمان ومواعظه لولده ، ولم يأمره حتى الآن بشئ من التكاليف ، إنما حرص أن ينبهه : أنك قد آمنت بالله وبلغك منهجه واستمعت إليه ، فأطع ذلك المنهج في افعل ولا تفعل ، لكن قيل أن تياشر منهج ربك في سلوكك اعلم أنك تتعامل مع إله قيوم ، لا تأخذه سنة ولا نوم ، ولا يغيب عنه شئ ، فادخل على المنهج بهذا الاعتقاد .

واياك أن تتغلب عليك شبهة أنك لا ترى الله ، فإنك إن لم تكن تراه فإنه يراك ، واعلم أن عملك محسوب عليك ، وإن كان في صخرة صماء ضيقة ، أو في سماء ، أو في أرض شاسعة .

ويؤكد هذه المسألة قوله تعالى في الحديث القدسي : « يا عبادي : إن كنتم تعتقدون أنني لا أراكم فالخلل في إيمانكم ، وإن كنتم تعتقدون أنني أراكم ، فلم جعلتموني أهون الناظرين إليكم ؟ » <sup>(١)</sup> .

بعد ذلك يدخل لقمان في وعظه لولده مجال التكليف ، فيقول له :

﴿ يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلَاةَ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ

وَاصْبِرْ عَلَى مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ﴾ (١٧)

هذه مسائل أربع بدأها لقمان بإقامة الصلاة ، والصلاة هي الركن الأول بعد أن تشهد ألا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وعلمنا أن الصلاة لأهميتها فُرِضت بالمباشرة ، ولأهميتها جعلت ملازمة للمؤمن لا تسقط عنه بحال ، أما بقية الأركان فقد تسقط عنك لسبب أو لآخر ، كالصوم والزكاة والحج ، فإذا سقطت عنك هذه الأركان لم يبق معك إلا الشهادتان والصلاة ؛ لذلك جعلها النبي ﷺ عماد الدين <sup>(٢)</sup> .

(١) ثبتت جملة من هذا الحديث على لسان بعض العارفين ، حيث جاء في حلية الأولياء (١٤٢/٨) أن رجلاً قال لرميِّب بن الورد : عظمي ، قال : اتق الله أن يكون الله أهون الناظرين إليك .

(٢) حديث : « الصلاة عماد الدين ، من أتاهها فقد أقام الدين ، ومن تركها فقد هدم الدين » ، قال الحافظ العراقي في تخرجه للإحياء ( ١٤٢/١ ) : « رواه البيهقي في الشعب بسند ضعفه من حديث عمر » وقال العلا على القاري في « الأسرار المرفوعة » ( حديث ٥٧٨ ) : « قال ابن الصلاح في مشكل الوسيط : إنه غير معروف » .

ولذلك بدأ بها لقمان ﴿يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلَاةَ ۚ﴾ [لقمان] لأنها استدامة إعلان الولاء لله تعالى خمس مرات في اليوم والليلة ، فحين يناديك ربك ( الله أكبر ) فلا ينبغي أن تنشغل بمخلوق عن نداء الخالق ، وإلا فما موقف الأب مثلاً حين ينادى ولده فلا يجيبه ؟ فاحذر إذا ناداك ربك ألا تجيب .

ثم تأمل النداء للصلاة الذي امتدت إليه الفطرة البشرية السليمة ، وافرّه سيدنا رسول الله : الله أكبر الله أكبر ، يعنى أكبر من كل ما يشغلك عنه ، فإياك أن تعتذر بالعمل في زراعة أو صناعة أو تجارة عن إقامة الصلاة .

وقد ناقشت أحد أطباء الجراحة في هذه المسألة ، فقال : كيف أترك عملية جراحية من أجل الصلاة ؟ فقلت له : بالله لو اضطررت لقضاء الحاجة تذهب أم لا ؟ فضحك وقال : أذهب ، فقلت : فالصلاة أولى ، ولا تعتقد أن الله تعالى يكلف العبد تكليفاً ، ثم يضمن عليه باتساع الزمن له ، بدليل أنه تعالى يراعى وقت العبد ومصلحته وإمكاناته ، ففى السفر مثلاً يشرع لك الجمع والقصر .

فبإمكانك أن توفّق صلاتك حسب وقتك المتاح لك ، إما بجمع التقديم أو التأخير ، وكم يتسع وقتك ويخلو من مشغولية العبادة إذا جمعت الظهر والعصر جمع تقديم ، والمغرب والعشاء جمع تأخير فى آخر وقت العشاء ؟ أو حين تجمع الظهر والعصر جمع تأخير ، فتصليهما قبل المغرب ، ثم تصلى المغرب والعشاء جمع تقديم ؟

إن : المسألة فيها سعة ، ولا حجة لأحد فى ترك الصلاة بالذات ، أما الذين يقولون فى مثل هذه الأمور ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ﴾ [البقرة] وأن هذا ليس فى وسعى .. فنقول لهم :

لا ينبغي أن تجعل وسعك هو الحكم ، إنما التكليف هو الحكم في الوُسْع . وما دام ربك - عز وجل - قد كلفك فقد علم سبحانه وسعك وكلفك على قدره بدليل ما شرعه لك من رخص إذا خرجت العبادة عن الوُسْع .

وقال ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ .. ﴾ (١٧) [لقمان] لأن الصلاة أول اكتمال في الإجماع لمنهج الله ، وبها يكتمل إيمان الإنسان في ذاته ، وسبق أن قلنا : إن هناك فرقاً بين أركان الإسلام وأركان المسلم ، أركان الإسلام هي الخمس المعروفة ، أما أركان المسلم فهي الصلابة له التي لا تسقط عنه بحال ، وهي الشهادتان والصلاة ، وإن كان على المسلم أن يؤمن بها جميعاً ، لكن في العمل قد تسقط عنه عدا الصلاة والشهادتين .

ثم يبين لقمان لولده : أن الإيمان لا يقف عند حد الاستجابة لهذين الركنين الأساسيين ، إنما من الإيمان ومن كمال الإيمان أن تحب لأخيك ما تحب لنفسك . فيقول له : ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ .. ﴾ (١٧) [لقمان] فانشغل بعد كمالك بإقامة الصلاة ، بأن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، فبالصلاة كملت في ذاتك ، وبالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تنقل الكمال إلى الغير ، وفي ذلك كمال الإيمان .

وأنت حين تأمر بالمعروف ، وحين تنهى عن المنكر لا تظن أنك تتصدق على الآخرين ، إنما تؤدي عملاً يعود نفعه عليك ، فيه تجد سعة الراحة في الإيمان ، وتجد الطمأنينة والراحة الذاتية ؛ لأنك أديت التكليف في حين قصر غيرك وتخاذل .

ولا شك أن في التزام غيرك وفي سيره على منهج الله راحة لك أنت أيضاً ، وإلا فالمجتمع كله يشقى بهذه الفئة القليلة الخارجة عن منهج الله .

ومن إعزاز العلم أنك لا تنتفع به الانتفاع الكامل إلا إذا عدّيته  
للغير ، فإن كتمته انتفع الآخرون بخيرك ، وشقيت أنت بشرهم .  
إذن : لا تنتفع بخير غيرك إلا حين تؤدي هذه الفريضة . فتأمر غيرك  
بالمعروف ، وتنهأ عن المنكر ، وتحب لهم ما تحب لنفسك ، وبذلك  
تنال الحظين ، حظك عند الله لأنك أديت ، وحظك عند الناس لأنك في  
مجتمع متكامل الإيمان ينفعك ولا يضررك .

ولك هنا أن تلاحظ أن هذه الآية لم تفرق إقامة الصلاة بإيتاء  
الزكاة كعادة الآيات ، فعالباً ما نقرا : ﴿رَأَيْمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ..  
(٤٢)﴾ [البقرة]

وحين نستقريء كلمة الزكاة في القرآن الكريم نجد أنها وردت  
اثنين وثلاثين مرة ، اثنتان منها ليستا في معنى زكاة المال  
المعروفة التماء العام إنما بمعنى التطهر ، وذلك في قوله تعالى في  
قصة الخضر وموسى عليهما السلام : ﴿أَقْلَتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ  
نَفْسٍ .. (٧٤)﴾ [الكهف]

ثم قوله تعالى : ﴿فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رَحْمًا  
(٨١)﴾ [الكهف]

والمعنى : طهرناهم حينما رفعنا عنهم باباً من أبواب الفتنة في  
دين الله .

والموضع الآخر في قوله تعالى : ﴿وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً ..  
(١٣)﴾ [مريم] فالمعنى : وهينا لمريم شيئاً نزيهاً به ، ذلك لأن الزكاة



أول ما تتعدى تتعدى من واحد لعدد ، ومريم لم تتزوج فهي مُعَدِّمَةٌ  
فى هذه الناحية ! لذلك وهبها الله الغناء الخاص من ناحية أخرى حين  
نفخ فيها الروح من عنده تعالى .

وفى موضع واحد ، جاءت الزكاة بمعنى زكاة المال ، لكن غير  
مقرونة بالصلاة ، وذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُوَ فِي  
أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوَ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ  
هُمْ الْمَضْعُفُونَ ﴾ (٣٩)

[الدوم]

وفى هذه الآية قال لقمان لولده : ﴿ يَبْنِىْ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ  
بِالْمَعْرُوفِ .. ﴾ (١٧) [لقمان] ولم يقل : وآتِ الزكاة ، فلماذا ؟

ينبغي أن نشير إلى أن القرآن جمع بين الصلاة والزكاة ؛ لأن  
الصلاة فيها تضحية بالوقت ، والوقت زمن العمل ، والعمل وسيلة  
الكسب والمال ، إذن : ساعة تصلى فقد ضحيت بالوقت الذى هو  
أصل المال ، فكان فى الصلاة تصدفت بمائة فى المائة من  
المال المكتسب فى هذا الوقت ، أما فى الزكاة فأنت تتصدق بالعشر ،  
أو نصف العشر ، أو رُبْع العشر ، ويبقى لك معظم كسبك ، فالواقع  
أن الزكاة فى الصلاة أكبر وأبلغ من الزكاة نفسها .

إذن : لما كانت الزكاة فى كل منهما ، قرن القرآن بينهما إلا فى  
هذا الموضع ، ولما تتأمله تجده من دقائق الأسلوب القرآنى ، فالقرآن  
يحكى هذه الوصايا عن لقمان لولده ، ولنا فيه ملحظان :

الأول : أن الله تعالى لم يكلف العبد إلا بعد سن البلوغ إلا فى

الصلاة ، وجعل هذا التكليف مُوجهاً إلى الوالد أو ولي الأمر ، فأنابه أن يكلف ولده بالصلاة ، وأن يعاقبه إن أهمل في أدائها ، ذلك ليربى عند ولده الدُّرْبَة على الصلاة ، بحيث يأتي سنّ التكليف ، وقد ألّفها الولد وتعود عليها ، فهي عبادة تحتاج في البداية إلى مران وأخذ ورد ، وهذا أتسبب للسنّ المبكرة .

والوالد يُكَلِّف ولده على اعتبار أنه الموجد الثاني له . والسبب المباشر في وجوده ، وكان الله تعالى يقول : ﴿ أنا الموجد لكم جميعاً وقد رَكَّلْتُكَ فِي أَنْ تُكَلِّفَ وَلَدَكَ ؛ لِأَنْ مَعْرُوفَكَ ظَاهِرٌ عِنْدَهُ ، وَأَيَادِيكَ عَلَيْهِ كَثِيرَةٌ ، فَأَنْتَ الْقَائِمُ بِمَصَالِحِهِ الْمُلْتَبَى لِرَغْبَانِهِ ، فَإِنْ أَمَرْتَهُ قَبِلَ مِنْكَ وَأَطَاعَكَ ، فَهِيَ طَاعَةٌ بِثَمْنِهَا .

وطالما وكلّستك في التكليف فطبيعي أن أوكلّك في العقوبة . فإن حدث تقصير في هذه المسألة فالمخالفة منك ، لا من الولد ؛ لأنني لم أكلّفه إنما كلّفْتُكَ أنت .

لذلك بدأ لقمان أوامره لولده بإقامة الصلاة ، لأنه مُكَلِّف بهذا الأمر ، فولده ما يزال صغيراً بدليل قوله ﴿ يَبْنِي ۖ ۞ (١٧) ﴾ [لقمان] فالتكليف هنا من الوالد . فإن كان الولد بالغاً حال هذا الأمر فالمعنى : لاحظ التكليف من الله بإقامة الصلاة .

أما الزكاة ، وهي تكليف من الله أيضاً فلم يذكرها هنا - وهذه من حكمة لقمان ودقّة تعبيره ، وقد حكّاها لنا القرآن الكريم لنأخذ منها مبادئ نعيش بها .

ثانياً : إن كَلّفه بالزكاة فقال : أقم الصلاة وآتِ الزكاة فقد أثبت لولده ملكية ، ومعروف أن الولد لا ملكية له في وجود والده ، بدليل

قول الرسول ﷺ : « أنت ومالك لأبيك »<sup>(١)</sup> وذكرنا أن لقمان لما علم بموت أبيه قال : إذن ملكتُ أمري<sup>(٢)</sup> فأمره ليس ملكاً له في حياة أبيه ؛ لذلك لم يأمر ولده بالزكاة ، فالزكاة في ذمته هو ، لا في ذمة ولده .

وتتأكد لدينا هذه المسألة حين نقرأ قول الله تعالى :

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْمْ مَفَاتِحَهُ أَوْ صَدِيقَكُمْ ...﴾ (١٦) [النور]

فإنه تعالى رفع عنا الحرج أن نأكل من هذه البيوت . وتلاحظ أن الآية ذكرت الأقارب عدا الأبناء . وكان الترتيب المنطقي أن يقول بعد أمهاتكم : أو بيوت آبائكم ، فلماذا لم يذكر هنا بيوت الأبناء ؟ قالوا : لأنها داخلة في قوله : بيوتكم ، فبيت الابن هو بيت الأب ، والولد وما ملكت يده ملك لأبيه .

ثم يقول لقمان لولده : ﴿وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ..﴾ (١٧) [لقمان]

(١) عن عبد الله بن عمرو بن المأمور قال - جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إن أبي اجتاع مالي ، فقال : أنت ومالك لأبيك ، وقال رسول الله ﷺ : « إن أولادكم من أطيب كسبكم . فكلوا من أموالهم » أخرجه ابن ماجه في سننه ( ٢٢٩٢ ) وأحمد في مسنده ( ١٧٩/١ ) . واللفظ لابن ماجه .

(٢) أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في زوائد الزهد عن عبد الله بن دينار . إن لقمان قدم من سفر فلقيه غلام في الطريق فقال : ما فعل أبي ؟ قال : مات . قال : الحمد لله ملكت أمري . [ الدر المنثور ٥١٩/١ ] .



الصبر : حَمَلَ النفس على التجنُّد للأحداث ، حتى لا تعين الأحداث على نفسك بالجزع ، فأنت أمام الأحداث تحتاج إلى قوة مضاعفة . فكيف تُضعف نفسك أمامها ؟

والمصيبة تقع إما لك فيها غريم ، أو ليس لك فيها غريم ، فالذي يسقط مثلاً ، فتنكسر ساقه ، أو الذي يفاجئه المرض .. الخ هذه أقدار ساقها الله إليك بلا سبب فلا غريم لك فيها ؛ لذلك يجعلها في ميزانك : إما أن يعلى بها درجاتك ، وإما أن يُكفر بها سديانك ؛ لذلك كان الكفار يفرحون إذا أصاب المسلمين مصيبة ، كما فرحوا يوم أُحُد ، وقد ردَّ الله عليهم وبَيَّنَّ غيائهم ، وقال سبحانه : ﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ۖ ﴾ [التوبة] وتأمل الجار والمجرور ( لنا ) ولم يقل كتب علينا ، إذن : فالمصيبة في حساب ( له ) لا ( عليه ) فلماذا تفرحون في المصيبة تقع بالمسلمين ؟

وأوصى بالصبر بعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : لأن الذي يتعرض لهذين الأمرين لا بُدَّ أن يصيبه سوء من جراء أمره بالمعروف أو نهيه عن المنكر ، فإن تعرضت للإيذاء فاصبر : لأن هذا الصبر يعطيك جزاءً واسعاً .

وتغيير المنكر له مراحل وضحها النبي ﷺ في قوله : « مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ »<sup>(١)</sup> .

فإنه أمرك أن تُغَيِّرَ المنكر ، لكن جعل لك تقدير المسألة ومدى

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ( ٤٩ ) كتاب الإيمان ، وأحمد في مسنده ( ٢٠ / ٢ ) ، ٤٩ .

( ٥٢ ) . والترمذي في سننه ( ٢٦٧٢ ) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

إمكانك فيها ، فالدين يريدك مُصلحاً لكن لا يريد أن تلقى بنفسك إلى التهلكة ، فلك أن تُغيّر المنكر بيدك فتضرب وتمنع إذا كان لك ولاية على صاحب المنكر ، كأن يكون ولدك أو أخاك .. إلخ .

فلك أن تضربه مثلاً إن رأيت سيجارة في فمه ، أو أن تكسر له كأس الخمر إن شربها أو تمزق له مثلاً ورق « الكرتشينة » ، فإن لم تكن لك هذه الاستطاعة فيكفى أن تُغيّر بلسانك إن كانت لديك الكلمة الطيبة التي تداوى دون أن تخرج الآخرين ، ودون أن يؤدي النصيح إلى فتنة . فيكون ضرره أكثر من نفعه .

فإن لم يكن في استطاعتك هذه أيضاً ، فليكن تغيير المنكر بالقلب ، فإن رأيت منكراً لا تملك إلا أن تقول: اللهم إن هذا منكراً لا يرضيك لكن أيعدّ عمل القلب تغييراً للمنكر وأنت مطالب بأن تُغيّره بيدك يعنى : إلى ضده ؟ وهل هذه الكلمة تغير من الواقع شيئاً ؟

قالوا : لا يحدث التغيير بالقلب إلا إذا كان القلب تابعاً للقلب ، فالقلب يشهد أن هذا منكراً لا يرضى الله ، والقلب يساند حتى لا تكون منافقاً ، فانت أنكرت عليه الفعل ، ولا استطاعة لك على أن تمنعه ، ولا أن تتصحه ، فلا أقل من أن تعزله عن حياتك وتقاطعه ، وإلا فكيف تُغيّر بقلبك إن أنكرت عليه فعله وأبقيت على وده ومعاملته ؟

إنن : لا يكون التغيير بالقلب إلا إذا أحس صاحب المنكر أنه في عزلة ، فلا تهنته في فرح ، ولا تعزبه في حزن ، وإن كنت صاحب تجارة ، فلا تبع له ولا تشتتر منه .. إلخ .

وما استشرى الباطل وتبجح أهل الفساد وأهل المنكر إلا لأن الناس يحقرمونهم ويعاملونهم على هذه الحال ، بل ربما زاد احترام

الناس لهم خوفاً من باطلهم ومن ظلمهم .

فالتعبير بالقلب ليس كلمة تقال إنما فعل وموقف ، وقد علمنا ربنا - تبارك وتعالى - هذه القضية في قوله سبحانه : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيَسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ (١٢٠) [النساء]

ويقول سبحانه في آية أخرى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ (٦٨) [الأنعام]

والنبي ﷺ في قصة الثلاثة<sup>(١)</sup> الذين خلفوا بغير عذر في غزوة تبوك ، يُعلمنا كيف نعزل أصحاب المنكر ، لا بأن نعزلهم في زنزاة كما نفعل الآن ، إنما بأن نعزل المجتمع عنهم ، ليس المجتمع العام فحسب بل عن المجتمع الخاص ، وعن أقرب الناس إليه .

وقد تخلف عن هذه الغزوة عدة رجال اعتذروا لرسول الله فقبل علانيتهم وترك سرائرهم لله ، لكن هؤلاء الثلاثة لم يجدوا لأنفسهم عذراً ، وراوا أنهم لا يستطيعون أن يكذبوا على رسول الله ، ولم يحبسهم الرسول ، إنما حبس المجتمع عنهم حتى الأقارب ، فكان الواحد منهم يحشى و ( يتحك ) في الناس ليكلمه أحد منهم ، فلا يكلمه أحد ، وكعب بن مالك<sup>(٢)</sup> يتسور على ابن عمة الحديقة ، ويقول

(١) الثلاثة هم : كعب بن مالك ، وهلال بن أمية ، وحرارة بن الربيع العامري .

(٢) هو : كعب بن مالك بن أبي كعب الأنصاري ، شاعر رسول الله ﷺ ، أمه ليلى بنت زيد من بني سلعة ، كنيته أبو عبد الرحمن ، شهد الحديقة مع السبعين من الأنصار ، شهد أحدًا والخندق والمشاهد كلها ، ما خلا تبوك ، وثاب الله عليه ، ذهب بصره في آخر حياته ، وتوفي عام ٦٠ هـ في خلافة معاوية ، وهو يومئذ ابن ٧٧ عاماً أي أنه ولد ٢٧ ق هـ .

له : تعلم أنى أحب الله ورسوله فلا يجيبه . ويصلى بجوار الرسول يلتمس أن ينظر إليه ، فلا ينظر إليه<sup>(١)</sup> .

ولما نجحت هذه المقاطعة على هذا المستوي أعلاها الشرع وتسلسل بها إلى الخصوصيات في البيت ، فعزل هؤلاء الثلاثة عن زوجاتهم ، فامر كل منهن ألا يقربها زوجها إلى أن يحكم الله في أمرهم<sup>(٢)</sup> ، حتى أن واحدة<sup>(٣)</sup> من هؤلاء جاءت لرسول الله وقالت : يا رسول الله ، إن زوجي رجل كهديبة الثوب ( يعنى : ليست له رغبة في أمر النساء ) فأذن لها رسول الله في أن تخدمه على ألا يقربها .

ظل هؤلاء الثلاثة ثلاثين يوماً في هذا الامتحان العام وعشرة أيام في الامتحان الخاص ، ونجح المجتمع العام ، ونجح المجتمع الخاص ، وهكذا علمنا الشرع كيف نعزل أصحاب المنكر وأهل الجريمة ، فعزل

(١) يروى لنا كعب بن مالك هذه الأيام العسيرة ، فيقول : « أما هلال بن أمية ومراة بن الربيعه فاستكانا وقصا في بيوتهما بيكان ، وأما أنا فكانت اشب القوم وأجلدهم فكانت أخرج فأتشهد للصلاة وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد ، وآتى رسول الله ﷺ فاسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فاقول في نفسي : هل حرك شفتيه برد السلام أم لا ، ثم أصلى قريباً منه وأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي نظر إلى ، وإذا التفت نحوه أعرض عني . [ صحيح مسلم حديث ٢٧٦٩ ] كتاب التوبة .

(٢) جاء رسول من عند رسول الله ﷺ إلى كعب بن مالك يقول له : إن رسول الله ﷺ يأمرك أن تعتزل امرأتك . فقلت : أطلقها أم ماذا أفعل ؟ قال : لا بل اعتزلها فلا تقربها . ( صحيح مسلم حديث ٢٧٦٩ ) .

(٣) هي : خولة بنت عاصم ، امرأة هلال بن أمية أحد الثلاثة الذين خلفوا ، [ قاله ابن حجر في الفتح ١٦١/٨ ] ويروى مسلم في صحيحه ( ٢٧٦٩ ) والبخاري في صحيحه ( ٤٤١٨ ) أن امرأة هلال بن أمية جاءت رسول الله ﷺ وقالت : يا رسول الله ، إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم ، فهل تكره أن أخدمه ؟ قال : لا ولكن لا يقربك فقالت : إنه والله ما به حركة إلى شيء ، والله ما زال يبكي منذ كان من أمره ما كان إلى يومه هذا .

المجتمع عنهم أبلغ من عزلهم عن المجتمع . لذلك كان وقع هذه العزلة قاسياً على هؤلاء .

فهذا كعب بن مالك يحكى قصته ويقول : لقد ضاقت بى الأرض على سعتها ، والحق يقول فى وصف حالهم : ﴿ حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١١٨) [التوبة]

فلما استوى المجتمع العام والمجتمع الخاص على منهج الله فرج الله عن هؤلاء الثلاثة ، ونزل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ (١١٨) [التوبة]

فأسرع أحدهم<sup>(١)</sup> يبشر كعباً بهذه البشري فطار كعب فرحاً بها ، وقال : فوالله ما ملكتُ أنْ أخلع عليه ثيابى كلها ، ثم استعير ثياباً أذهب بها إلى رسول الله<sup>(٢)</sup> .

إذن : ينبغي أن نعزل المجتمع كله عن أصحاب المنكر ، لا أن نعزلهم هم فى السجون ، لكن من يضمن لنا استقامة المجتمع فى تنفيذ هذه العزلة كما نفذها المجتمع المسلم على عهد رسول الله ؟

نعود إلى ما كنا نتحدث عنه من أن المصيبة إذا كانت قدراً من الله ليس لك فيها غريم ، فإن الصبر عليها هين ، فالأمر بينك وبين ربك ، أما إن كان لك فى المصيبة غريم كأن يعتدى عليك أحد فيحرق

(١) هو : حمزة بن عمرو الأسلمي ، ذكره ابن حجر العسقلانى فى الفتح ( شرح حديث رقم ٤٤٦٨ )

(٢) قطعة من حديث كعب بن مالك الذى أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٤٤٦٨ ) ، وكنا مسلم فى صحيحه ( ٢٧٦٩ )



زرعك أو يقتل ولدك ، فهذه تحتاج إلى صبر أشد ، فكما رأيت غريمك هاجت نفسك وغلى الدم في عروقك ، فيحتاج إلى طاقة أكبر ليحمل نفسه على الصبر .

لذلك يقول سبحانه في هذه المسألة : ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [الشورى] فأكد باللام : لأنها تحتاج إلى طاقة أكبر من الصبر وضبط النفس حتى لا تتعدى كلما رأيت الغريم . وهذا من المواضع التي وقف عندها المستشرقون يلتمسون فيها مأخذاً على كلام الله .

يقولون : ما الفرق بين قول القرآن ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٧] [لقمان] وقوله : ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٣] [الشورى] ثم أيهما أبلغ من الأخرى ، فإن كانت الأولى بليغة فالأخرى غير بليغة .

ونقول في الرد عليهم : كل من الآيتين بليغة في سياقها ، فالتى أكدت باللام جاءت في المصيبة التى لك فيها غريم وتحتاج إلى صبر أكبر ، أما الأخرى ففي المصيبة التى ليس لك فيها غريم ، فهى بينك وبين ربك ، والصبر عليها هين يسير .

لذلك ، قال الحق سبحانه يعالج هذه المسألة ليُصَفِّي النفس ويمنع ثورتها ، فيقول : ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ..﴾ [٢٠] [الشورى] لتقف النفس عند حد الرد بالمثل ، ثم يَرْتَقِي المسألة ، ويفتح باباً للعفو : ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ..﴾ [٢١] [الشورى] وقال في موضع آخر : ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِن صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ [٢٢] [النحل]

فحين يبيع لك ربك أن تأخذ بحقق تهدأ نفسك ، وربما تتنازل عن هذا الحق بعد أن أصبح في يدك ! لذلك كثيراً ما نرى - خاصة في صعيد مصر حيث توجد عادة الأخذ بالتأثر - القاتل يأخذ كفته على يديه ، ويدخل به على ولي الدم ، ويُسلم نفسه إليه ، وعندها لا يملك ولي الدم إلا أن يعفو .

حتى في مسألة القتل والقصاص يجعل الحق سبحانه مجالاً لترقية النفس البشرية وأريحيتها ، بل ويسمى الطرفين إخوة في قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۖ ﴾ (١٧٨) [البقرة]

ففى هذا الجو وفى أثناء ما تسيل الدماء يحدثنا ربنا عن العفو والإحسان والأخوة ، ومعلوم أن هناك فرقاً بين أن تأخذ الحق ، وبين أن تنفذ أخذ الحق بيدك .

فإن الله تعالى خالق النفس البشرية ويعلم ما جُبِلَتْ عليه من الغرائز وما تُكَنَّه من العواطف ، وما يستقر فيها من القيم والمبادئ ، لكنه - سبحانه وتعالى - لا يبني الحكم على ارتفاع المناهج فى الإنسان ، إنما على ضوء هذه الطبيعة التى خلقه عليها ، فليس الخلق كلهم على درجة من الورع تدعوهم إلى العفو والصفح ؛ لذلك أعطاك حق الرد بالمثل على مَنْ اعتدى عليك ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۖ ﴾ (٤٠) [الشورى] وقال ﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ ﴾ (١٧٦) [النحل]

ومع ذلك حين تتأمل هذه الآيات تجد أن تنفيذها من الصعوبة بمكان ، فمن لديه القدرة والمقاييس الدقيقة التى تُوقفه عند حدِّ المثلية التى أمر الله بها ؟

وسبق أن بينّا : أنه إذا اعتدى عليك شخص وضربك مثلاً ،  
استطيع أن تضربه مثل ضربته لا تزيد عليها ، لأنك إن زدت صرتَ  
ظالماً ، واقرأ بقية الآية : ﴿ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ  
الظَّالِمِينَ ﴾ (٤٠) [الشورى]

وسبق أن ذكرنا قصة المرابى اليهودى الذى اتفق مع مدينه على  
أن يقطع من جسمه رطلاً ، إذا لم يؤدّ فى الموعد المحدد ، وفعلاً جاء  
موعد السداد ، ولم يف المدين ، فرفع اليهودى أمره إلى القاضى  
وأخبره بشرطه - وكان القاضى موثقاً قد نور الله بصيرته ، فقال  
لليهودى : نعم لك حقّ فى أن تتخذ ما اتفقنا عليه ، وسأعطيك السكين  
على أن تأخذ من المدين رطلاً من لحمه فى ضربة واحدة ، بشرط إذا  
زدت عنها أو نقصت أخذناه من لحمك .

وعندها انصرف اليهودى : لأن المثلية لا يمكن أن تتحقق ، فكان  
الله تعالى بهذا الشرط - شرط المثلية فى الرد - بلغت انتباهك إلى أن  
العفو أولى بك وأصلح .

إن : يُحدثنا الحق - تبارك وتعالى - عن العفو وعن الإحسان فى  
المصيبة التى لك فيها غريم ، ويجيب لنا أنك إذا أخذتَ حقك الذى  
قررده لك فقد أرحمتَ نفسك ، لكن حرمتها الأجر الذى تكفل الله لك به  
إن أنت عفوت .

وكان الحق - تبارك وتعالى - يريد أن يولد من أسباب البغضاء  
أسباباً للولاء ، فالذى كان من حقه أن تقتله ثم عفوت عنه أصبحت  
حياته ملكاً لك ، فهل يفكر لك فى سوء بعدها ؟

لذلك يُعلمنا ربنا : ﴿ ادْفَعْ بِالَّذِي هُوَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ  
عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٣٩) [فصلت]

وأذكر أنني جئني مَنْ يقول : والله أنا دفعتُ بالتي هي أحسن مع خصمي ، فلم أجده ولياً حميماً كما قال الله تعالى ، فقلت له : عليك أن تراجع نفسك : لأنك ظننت أنك دفعت بالتي هي أحسن ، لكن الواقع غير ذلك ، ولو دفعت بالتي هي أحسن لصدق الله معك ، ورأيت خَصْمَكَ ولياً حميماً ، إنما أنت تريد أن تُجرب مع الله والتجربة مع الله شك .

والنبي ﷺ يُعَلِّمُنَا أَنْ تَبْقَى عَلَى يَقِينِ التَّوَكُّلِ سَارِياً دُونَ أَنْ نَفَكِّرَ كَيْفَ يَحْدُثُ ، وقصة الصحابية أم مالك<sup>(١)</sup> شاهدة على ذلك ، فقد كان عندها غنم تحلب لبنها ، فتصنع مما زاد عن حاجتها وحاجة أولادها زبداً ، وكانت تهدي منه إلى رسول الله في عكة<sup>(٢)</sup> عندها ، فكان أهل بيت رسول الله يُفرغون هذه العكة في آنيةهم ، ثم يعيدونها إليها وهكذا .

حتى قالت أم مالك<sup>(٣)</sup> : والله ما أصبت إداماً إلا من هذه العكة ، وكانت كلما احتاجت الإدام أفرغت العكة ، فوجدت بها الإدام حتى بعد أن أفرغها أهل بيت الرسول ، لكن خيّل لها في يوم من الأيام أنها أسرفت في استعمال هذه العكة ، وظنت أن ما بها من إدام قد نفذ ، فأخذتها وعصرنها ، فلم تجد فيها شيئاً ، فظنت أن رسول الله غاضب

(١) هي : أم مالك الأنصارية . ذكرها ابن حجر العسقلاني في « الإصابة في تمييز الصحابة » . ( ٢٧٨/٨ ) .

(٢) العكة : أصغر من القرية للسمن . وهو رقيق صغير . [ لسان العرب - مادة : عكك ] .  
(٣) حديث مسلم [ ٢٢٨٠ ] عن جابر بن عبد الله أن أم مالك كانت تهدي للنبي ﷺ في عكة لها سمناً ، فباتها بنوها فيسألون الأثم . وليس عندهم شيء . فتعبد إلى الذي كانت تهدي فيه للنبي ﷺ ، فتجد فيه سمناً ، فما زال يقيم لها آدم بيئها حتى عصرته . فأنت النبي ﷺ فقال : عصرتها ؟ قالت : نعم . قال : لو تركتها ما زال قائماً .

منها ، فذهبت إليه وقصّت عليه هذه المسألة ، فقال لها ﷺ :  
 « أعصرتيها يا أم مالك ؟ » فقالت : نعم يا رسول الله ، فأخبرها أن  
 التجربة مع الله شكٌّ وأنها لو لم تعصرها ولم تظن هذا الظن لبقيت  
 العكة على حالها ، وكما تعودت منها<sup>(١)</sup> .

وتلحظ أن كلمة ( أصابك ) والمصيبة تدل على أنها واقعة بك  
 ولن تتجو منها : لأنها قدر أرسل إليك بالفعل ، وسيصيبك لا محالة ،  
 والمسألة مسألة وقت إلى أن يصلك هذا السهم الذي أطلق عليك ،  
 فإياك أن تقول : لو أني فعلت كذا لكان كذا ، فما سُميت المصيبة  
 بهذا الاسم إلا لأنها صائبتك لا تستطيع أن تفرّ منها . كما يقولون  
 عن الموت : تأكد أنك ستموت ، وعمرك بمقدار أن يصلك سهم  
 الموت .

وكلمة ﴿ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [الأنبياء] نقول : فلان له عزم ،  
 ونسمع القرآن يقول : ﴿ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ .. ﴾ (١٥٩) ﴿ [آل عمران]  
 العزم : الفرض المقطوع به ، والذي لا مناص عنه ، ومنه ما جاء في  
 قول لقمان لما خيرَه ربه بين أن يكون رسولا أو حكيما ، فاختار  
 الراحة وترك الابتلاء ، لكنه قال : يا رب إن كانت عزيمة منك فسمعاً  
 وطاعة ، يعنى : أمراً مفروضاً يتبغى الأ نحييد عنه .

والعزم يعنى شحن كل طاقات النفس للفعل والقطع به ، فالصلاة  
 على الميت مثلاً لا تُسمّى عزيمة : لأنها فرض كفاية إن فعلها البعض  
 سقطت عن الباقيين ، على خلاف الصلاة التامة في السفر مثلاً حيث  
 يعتبرها الإمام أبو حنيفة عزيمة لا رخصة ، فإن أتممت الصلاة في

(١) قال النووي في شرحه لصحيح مسلم ( ٤٦/١٥ ) : « قال العلماء : الحكمة في ذلك أن  
 عصرتها مضاد للتسليم والتوكل على رزق الله تعالى ويتضمن التدبير والاختذ بالحوال والقوة  
 وتكف الإحاطة بأسرار حكم الله تعالى وفضله فعوقب فاعله بزراله » .

## سُورَةُ الْقِسْمَانِ



السفر أسأت<sup>(١)</sup> ، عملاً بقول النبي ﷺ : « إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه »<sup>(٢)</sup> .

والمعنى : لا ترد يد الله المبسوطة لك بالتيسير في الصلاة أثناء السفر .

ثم يعتمد في هذا الرأي على دليل آخر من علم الأصول هو أن الصلاة فُرِضَتْ في الأصل مثنى مثنى ، ثم أقرت في السفر وزيدت في الحضر . إذن : فصلاة السفر مع الأصل ، فلو أتممت الصلاة في السفر أسأت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ (١٨)

معنى . تصعر من الصعر ، وهو في الأصل داء يصيب البعير يجعله يميل برقبته ، ويشبه به الإنسان المتكبر الذي يميل بخذه ، ويُعرض عن الناس تكبراً ، ونسمع في العامية يقولون للمتكبر ( فلان ماشى لاوى رقبته ) .

فقول الله تعالى ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾ (١٨) [لقمان] واختيار

(١) الحنفية والمالكية متفقون على أن قصر الصلاة الرباعية في السفر سنة مؤكدة ، ولكنهم يختلفون في الجزاء المستوجب على تركه ، فالحنفية يقولون : من أتم يكون مسيئاً بترك الواجب ، وهو إن كان لا يعذب على تركه بالنار ، ولكنه يحرم من شفاعة النبي ﷺ يوم القيامة . أما المالكية فيقولون : إذا تركه المسافر فلا يؤخذ على تركه ، ولكنه يحرم من ثواب السنة المؤكدة فقط ، ولا يحرم من شفاعة النبي ، [ الفقه على المذاهب الأربعة ٤٧١/١ ] دار إحياء التراث العربى .

(٢) أخرجه أحمد في مسنده ( ٢٠٨/٢ ) وابن حبان ( ٩١٤ ، ٩١٥ ) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .